

# Магъичмагъ

«ВЕСТНИК» — ПЕЧАТНЫЙ ОРГАН ЦЕНТРАЛЬНОГО ДУХОВНОГО УПРАВЛЕНИЯ МУСУЛЬМАН РОССИИ И ЕВРОПЕЙСКИХ СТРАН СНГ

Октябрь, 2000 г.  
№ 8

مَعْلُومَات

Иннәд-динә гыйндәллаһиль Исләм.  
Аллаһ каршында мәкъбуль булган  
дин — Ислам.  
Коръән Кәрим.

1421  
Рәжәб

## Итоговый документ Совета Муфтиев Урало-Сибирского региона ЦДУМ России и европейских стран СНГ

30.09.2000 г.

г. Ханты-Мансийск

Совет муфтиев Урало-Сибирского региона ЦДУМ России и европейских стран СНГ с удовлетворением констатирует возрождение мусульманских общин, восстановление и строительство мечетей, мусульманских учебных заведений на канонической территории ЦДУМ России и стран СНГ. Этот процесс совершается в исключительно сложных условиях при недостатке материальных средств и нехватке кадров, наличии внутриконтрастных противоречий.

Современный этап требует иного подхода к разрешению внутриконтрастных и внешних проблем, и в качестве основных могут быть выделены:

- подготовка квалифицированных кадров;
- построение взаимоотношений сотрудничества с органами власти и общественными объединениями;
- развитие просветительского, образовательного, миссионерского, социального служения, издательской и информационной деятельности Духовных управлений мусульман, их взаимоотношения с государством и обществом в целом.

Для решения этих проблем требуется создать современные управленческие аппараты Духовных управлений мусульман, учиться строить взаимоотношения с органами государственной власти и местного самоуправления в том числе и на договорной основе, создавать современные мусульманские учебные заведения.

В сложившейся ситуации мы видим следующие приоритетные направления сотрудничества:

- развитие социальной, медицинской, психологической и материальной поддержки, а также духовной помощи престарелым гражданам, инвалидам, беженцам и беспризорным детям.

Некоторые проблемы религиозных объединений могут быть решены современно с государственными органами власти и местного самоуправления:

- усовершенствование правовой базы благотворительной деятельности;
- создание системы профессиональной подготовки общинных социальных работников;
- координация и сотрудничество в деятельности традиционных религиозных объединений и государственных органов власти.

Совет муфтиев считает крайне важным создание в каждом РДУМ и в каждой общине образовательных, благотворительных и молодежных структур, информационных центров, необходимо увеличить количество современных отечественных мусульманских учебных заведений, в которых большое внимание уделяется учебно-воспитательному и образовательному процессу, направленному на укрепление традиций российского Ислама, на раскрытие призвания к социальному служению.

Совет муфтиев призывает к дальнейшему развитию разъяснительной деятельности — на предприятиях, в учреждениях социальной защиты населения, в пенитенциарных заведениях, детских домах, домах престарелых и т. д.

Особое внимание необходимо уделить работе с молодежью.

Совет муфтиев выражает озабоченность присутствующими в межмусульманских отношениях противоречиями, которые возникают при вмешательстве извне и несовершенстве законодательства и нарушают мир и согласие в мусульманской умме России, считает необходимым развивать диалог для преодоления этих противоречий.

Члены Совета согласились с необходимостью активного участия всех РДУМ, входящих в ЦДУМ России и европейских стран СНГ, в образовательных и социальных программах центра, считают полезным развитие информационного обмена между центром и РДУМ, а также создание единой общедоступной базы данных, включающей сведения о истории и современном состоянии всех РДУМ, информации о духовных учебных заведениях.

### Совет муфтиев рекомендует всем РДУМ:

1. Укреплять единство мусульманских общин в составе ЦДУМ России и европейских стран СНГ,
  2. Развивать сотрудничество в решении вопросов, ответственность за которые Конституция страны возложила на государство: культура, образование, здравоохранение, правопорядок, социальная помощь.
  3. В работе общин планировать совместно с государственными органами конкретные дела направленные на комплексное решение социальных задач.
  4. Оказывать социально-бытовую помощь престарелым гражданам и инвалидам.
  5. Усилить активность общин в духовном и нравственном воспитании семьи и подростков
  6. Принимать участие совместно с РПЦ в мероприятиях, посвященных социальным проблемам общества.
  7. Изучить и использовать в работе исторический опыт мусульманской благотворительности.
  8. В подготовке служителей исламского духовенства использовать учебные дисциплины, востребованные современным обществом (информатика, менеджмент, бухгалтерский учет и т. д.).
- Совет муфтиев считает необходимым развивать взаимодействие со светскими организациями и другими традиционными конфессиями по проблемам преодоления религиозной розни и религиозного экстремизма, содействовать укреплению мира и взаимопонимания между народами России, содействовать возрождению и популяризации в обществе мусульманских духовных ценностей, содействовать воспитанию духовно и физически здоровых, социально активных граждан.
- Совет муфтиев призывает мусульманские религиозные организации, канонически не относящиеся к ЦДУМ России и европейских стран СНГ, к открытому диалогу и сотрудничеству, во имя духовно-нравственного возрождения России, нашей единой неделимой отчизны.

7 октября состоялось открытие мечети в деревне Таскаклы Чекмагушевского района. Мечеть построена при содействии и на средства предпринимателя В. Гилимханова. В церемонии торжественного открытия принял участие имам-хатыб Первой соборной мечети Макка хазрат, глава администрации Д. Мустафин.



8 октября состоялось открытие мечети в селе Исянгулово Зиянчуринского района. На торжественной церемонии присутствовала правительственная делегация во главе с премьер-министром Республики Башкортостан Р. Байдаuletовым, а также делегация ЦДУМ во главе с Верховным муфтием Т. Таджуддином, делегация ДУМ РБ во главе с муфтием Н. Нигматуллиним.

### Мигъраж кичәсе намазы һәм доғасы

Мәбарәк бер кичә булганга күрә, уникаләк рәкәгать намаз кылу яхшы дип санала. Көндөзән ураза тотып, кичен шушы намазны кылу тагын да саваплырак. Мигъраж кичәсе намазы шушы рәвешчә кылыныр: Ястү намазыннан соң төннең теләсә кайсы вакытында ике рәкәгатьтә бер сәләм биру белән 12 рәкәгать намаз кылыныр. Һәр рәкәгатьтә «Фатыйха»дан соң сүрә укылыр. Белгән кешеләргә «Исра» сүрәсеннән аятьләр уку бик яхшы дип санала. Сәләм биргәннән соң 100 мәртәбә:

سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ  
«Сөбхәнәллаһи вәлхамду лилләһи вәлә иләхә илләллаһу валлаһу әкбәр».

### Мигъраж кичәсе

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Рәжәп аеның 26, 27 нче киче — Мигъраж кичәсе. Мигъраж кичәсендә Пәйгамбәрәбез, күккә менеп, Аллаһы Тәгалә белән сөйләшкән һәм биш вакыт намаз бу кичне фарыз кылыган.

Мигъраж — Аллаһка якынлыкның иң өстен дәрәжәсе.

Мигъраж — Пәйгамбәрәбезнең иң зур моғжизаларыннан берсе. Билгеле булганча, моғжизалык — Пәйгамбәрәлекнең шартларынандыр. Аллаһка вә пәйгамбәргә ышанган кеше, пәйгамбәрәлекнең моғжизаларына да ышаныр.

Мигъраж хәдисәсе түбәндәгечә булган.

621 елда бер төнне Пәйгамбәрәбез ястү намазыннан соң Кағбәдә гыйбәдәт кылган вакытта, ягъни Кағбә диварына таянып утырган чакта, Жәбраил фәрештә килеп, Пәйгамбәрәбезгә шулай дигән: «Әй Мөхәммәд! Аллаһы Тәгалә беркемгә дә насып итмигән шәрәфне сиңа насып итте. Сине янына чакыра». Һәм дә Жәбраил фәрештә Пәйгамбәрәбез Хәзрәти Мөхәммәдне Кағбәдән Кодыс шәһәрәдәгә Мәсҗиди Аксага илткән. «Коръән»дә бу вакыйга шулай аңлатылган:

«Узәнең рәсүле, илчесе Мөхәммәдне (с. г. в. с.) бер кичне Мәсҗиди Харамнан (Мәккәдән) Акса мәчетенә (Кодыска) сәфәр кылдырган, Аллаһы Тәгаләне һәрбер кимчеләктән пакъ дип иттикәт кылыгыз. Ул Акса мәчетенәң тирәсен мәбарәк вә күп файдалы кылдык. Ул Пәйгамбәрәбезне сәфәр иттерүебез, йөрүебез гажәеп аятьләребезне күрсәтү өчен иде. Хакыйкәт, ул Аллаһ ишетүче һәм күрүчедер». (Исра сүрәсе, аят 1).

Пәйгамбәрәбез Кодыс шәһәрәне, ягъни Байтел мөкәддәскә барганнан соң, Мәсҗиди Аксада ике рәкәгать намаз укыган. Бу сәфәрнең монда кадәр булган өлешенә ИСРА диялә.

Моннан соң Пәйгамбәрәбезнең мигъражы, күккә менеп башланган. Жәбраил фәрештә белән күкнең беренче катыннан жиденче катына кадәр менгән. Күкнең жиденче катыннан соң Сидрәтәлтәһә диялгән урынга барганнар. Бу урынга килгәч, Жәбраил фәрештә Пәйгамбәрәбезгә шулай дигән: «Безнең һәрберәбезнең билгеләнгән бер чиге бардыр. Минем чигем монда бета. Мин моннан алга барсам, һәлак булырмын. Син Аллаһның чакырылуысы, Аллаһ сине чакырды. Син гәләмнәргә рәхмәт буларак

жибәрелгән бер Пәйгамбәрәсен. Син барысың». Шулай дигәннән соң Пәйгамбәрәбез белән Жәбраил фәрештә аерылышканнар.

Моннан соңгы сәфәрә хакында Пәйгамбәрәбез шулай ди: «Жәбраил мине калдырып киткәч, мин курка башладым. Шул вакытта Раббымның тавышын ишеттем. Аллаһ миңа шулай диде: «Әй Мөхәммәд! Минем белән сөйләш». «Мин сөйләргә бер сүз дә таба алмадым, ләкин Аллаһ миңа илхам бирде дә шулай дидем:

«Ярабби! Тел белән, гәүдә белән вә мал белән кылынган гыйбәдәтләрем барысы да синәң өчендер.» Аллаһ Пәйгамбәрәбезгә айтте: «Әй Аллаһның илчесе, сәләм вә Аллаһның рәхмәте вә бәрәкәте сиңа булсын». Аннары мин айттем: «Сәләм безгә вә Аллаһның изге колларына булсын».

Бу кара-каршы сөйләшүдән соң Аршы алада, күкнең катлавында, фәрештәләр бер тавыштан таныклык сүзен укыдылар. Аллаһның барлыгына һәм берлегенә, Хәзрәти Мөхәммәднең Аллаһның колы вә илчесе булганлыгына таныклык китерделәр. Намазларда укыла торган «Әт-тәхият» доғасы мена Аллаһ белән Пәйгамбәрәбезнең кара-каршы сөйләшүеннән чыккан бер доғадыр.

Әйтәлгәннән күрәнгәнчә, Пәйгамбәрәбез Мигъраж кичәсендә өммәтә, үзәшпән барча мәселәманнар өчен Аллаһтан гафу сораган, өммәти-өммәти дип елаган вә өммәтә өчен дә Аллаһтан мигъраж теләгән. «Ярабби, мигъраж моғжизасы белән мине ниғмәтләндердең. Өммәтем өчен дә болай бер ниғмәт теләр идем», дигәч: Жәнаб-и Хак: «Намаз мәэминнең мигъражыдыр». — дип берерган. Монның мәгънәсе кешеләр намазларын төгәл укысалар, алар да Пәйгамбәрәнең мигъражы кебек зур дәрәжәләргә ирешерләр һәм бик саваплы булырлар димәктәр.

Мигъраж кичәсендә Пәйгамбәргә оч бүләк булган:

— биш вакыт намаз фарыз кылылган;

— «Бакара» сүрәсенәң калдыкы ике аятә, 285-286, Амәнәрсүлү» төшерелде;

— Пәйгамбәрәбезгә кыямәт көнәдә өммәтә өчен шәфәгать салахияте бирелгән, ягъни кыямәт көнәдә Пәйгамбәрәбез, гәнаһлы мәселәманнарға ярдем биреп, аларны газәптан коткарачак.

(Мақтау һәм тәсбиһ Аннан башка төңре булмаган Аллаһка хастыр. Ул һәр нәрсәдән бөөктер), — дип әйтәлә. 100 мәртәбә:

استغفرُ الله العظيمُ وأتوبُ إليه

«Әстәғфируллаһәл-газыймә вә әтүбу иләһи».

(Бөөк Аллаһтан гафу сорыйм, Аңа тәүбә итәм), — дигәннән соң 100 мәртәбә

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى سَيِّدِنَا وَبَيْتِنَا مُحَمَّدٍ

«Аллаһүммә салли гәлә сәййидинә вә нәбиййинә Мүхәммәд», — дип салават әйтәләр һәм намаз тамамланыр, дога кылыныр.

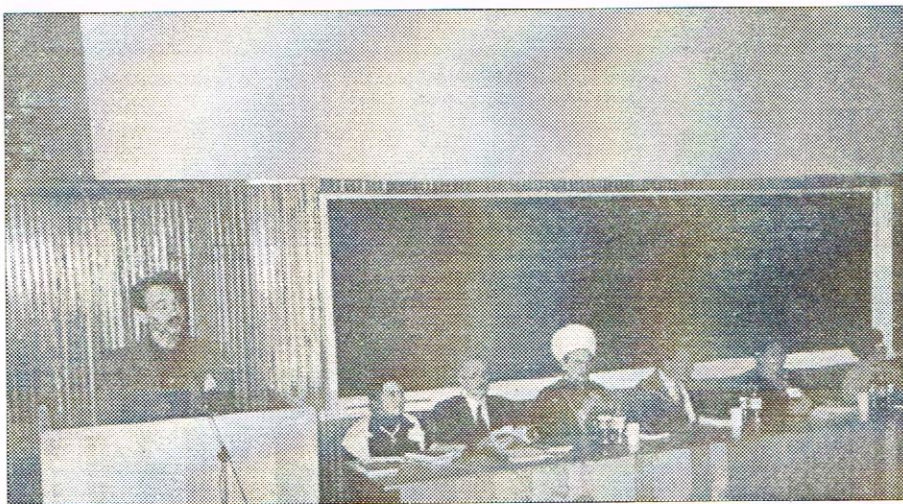
# Шариат — прямой путь



Башкирский государственный университет совместно с Центральным духовным управлением мусульман России и Европейских стран СНГ при поддержке Института «Открытое общество» (Фонд Сороса)-Россия провел 26-28 сентября 2000 г. в Уфе межрегиональную научно-практическую конференцию «Шариат: теория и практика».

На конференции были высказаны различные, иногда прямо противоположные точки зрения на шариат и мусульманское право, на место шариата в системе правовых отношений и перспективы, применения норм шариата в Российской действительности.

В работе конференции приняли участие известные Российские ученые-исламоведы, преподаватели, студенты и аспиранты башкирского Государственного Университета, Верховный муфтий Талгат Таджуддин, председатели РДУМ, видные религиозные деятели богословы, шакиры исламских вузов города Уфы.



Башкортостан — полиэтничная и поликонфессиональная республика, национальная и религиозная пестрота которой особенно заметна в промышленных городах. В связи с этим большое значение имеет характер сложившихся на развивающихся на современном этапе межнациональных и межконфессиональных отношений. наш опрос показывает, что подъем религиозности в каждой этноконфессиональной группе населения не сопровождается негативными явлениями — неприязню, враждой на национально-религиозной почве — и не является почвой для развития религиозного или национального экстремизма. Об этом свидетельствуют ответы на вопрос «Как велит Аллах поступать с многобожниками и неверными?»

№	Вопрос	Правильные ответы женщин (%)	Правильные ответы мужчин (%)
52.	Убедить чтением Корана	45	42
53.	Приютить в своем доме	31	27
54.	Отпустить с миром	16	11
55.	Сделать рабами	12	6
56.	Убивать	3	3

Под термином «джихад» имеют в виду:

№	Вопрос	Правильные ответы женщин (%)	Правильные ответы мужчин (%)
57.	Священную войну с неверными и борьбу за победу веры во всем мире	25	33
58.	Активное участие в социальном и экономическом преобразовании	18	20
59.	Усилия в области просвещения	3,8	7
60.	Взаимопомощь	4,7	1

Большинство респондентов проявили толерантность по отношению представителям других национальностей, к носителям иных религиозных убеждений и к атеистам:

№	Отношение к национальной или конфессиональной группе	хорошее	терпимое	отрицательное
61.	К русским	87	2,9	0
62.	Православным	77	7,6	1,2
63.	Католикам	74	9,4	2,9
64.	Шийтам	70,5	11,1	5,8
65.	Атеистам	71,7	10	4,7

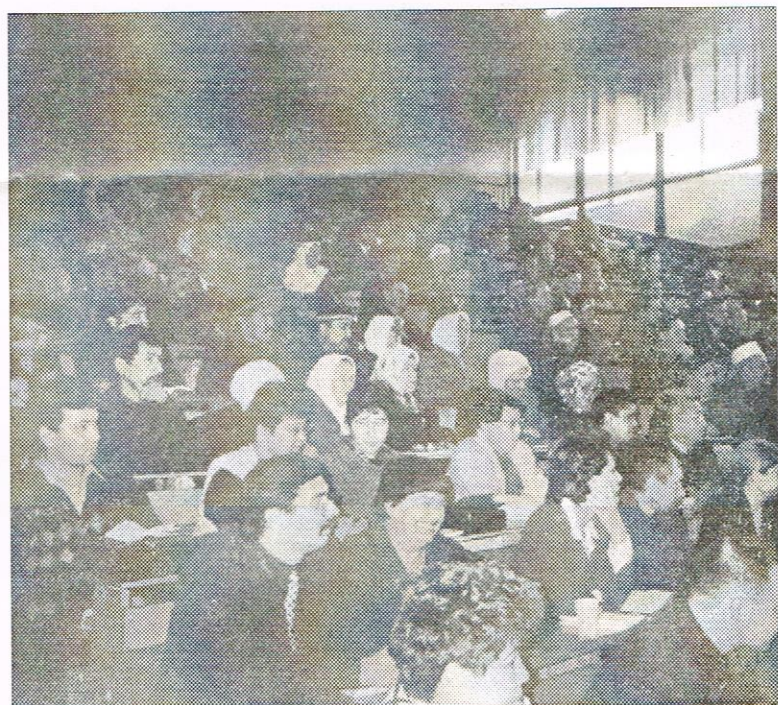
Из доклада А. ФАЙЗУЛЛИНОЙ.

Главной темой конференции был шариат. Религия это или право? Что такое «мусульманское право»? Этим вопросам было посвящено выступление профессора Л. Сюкияйнена. Автор подчеркнул, что бытующие представления о мусульманском праве исключительно как религиозном, сводящие его только к шариату, далеки от действительности. «Нормы мусульманского права, — отметил Л. Сюкияйнен, — выходят за рамки традиционных религиозных установлений шариата, а сам шариат включает в себя практические нормы, которые делятся на культовые предписания и нормы, регулирующие все иные стороны поведения мусульман, в том числе и светские взаимоотношения. Таким образом, шариат следует рассматривать как нормативную систему. Природа мусульманского права, — подчеркнул Л. Сюкияйнен, — заключается не в его подчинении божественному откровению, а, прежде всего, в отражении в нем идеи права. Мусульманская правовая доктрина исходит из общих принципов права, в которых прежде всего прослеживается собственно юридическая природа мусульманского права, которое является вариантом естественного права». Большое внимание уделено Л. Сюкияйнен соотношению шариата и адата, широко распространенного на Северном Кавказе. Здесь на протяжении последних двух веков замет-

нее становилось влияние мусульманской правовой культуры, и эффективность обращения к мусульманскому праву оказывается результативнее обычных законодательных мер. Поэтому, мусульманское право выступает в качестве инструмента легитимизации по отношению к позитивному законодательству, следовательно, ни в коем случае нельзя рассматривать его как негативный фактор, напротив, его следует использовать при разработке правовых проблем в регионах России с преобладающим мусульманским населением.

Профессор Ф. Раянов, оппонировав Л. Сюкияйнену, считает необоснованной излишнюю юридикацию шариата, который, по его мнению, является правом лишь для верующих мусульман. По мере развития мусульманских стран по пути демократизации общественной жизни доля и значение светских установлений повышается. В мусульманских странах появляются не только атеисты среди бывших верующих, но и люди, принадлежащие к другим конфессиям. В этих условиях значительно повышается значение светских юридических установлений, все больше на практике различаются мусульманское и чисто юридическое право.

А. ЮНУСОВА.



Как известно, основными правилами, составляющими шариат, являются:

- 1) правила, относящиеся к культуре; исповедание веры, молитва, пост, узаконенная милостыня, паломничество;
  - 2) собственно юридические запреты и предписания.
- данные опроса дают возможность определить степень распространения исламских норм среди населения Таджикистана. Согласно полученным результатам 90% респондентов назвали себя мусульманами. 13% утверждают, что являются активно верующими, 19% — достаточно активными, 59% — неактивными. 15% мусульман Таджикистана посещают мечеть по пятницам, 64% ни разу в день не молятся, 27% молятся 5 раз в день. При этом, чем старше респондент, тем последовательнее он выполняет обряды и предписания ислама. Если среди людей в возрасте 18-24 лет, тех, кто вообще не молится, насчитывается 78%, то среди людей в возрасте 55-64 года оказывается лишь одна треть (32%). 67% жителей Таджикистана в возрасте 65-74 лет, молятся 5 раз в день. Это означает, что социальной нормой считается свободное отношение молодежи к религиозным предписаниям, что отнюдь не делает их атеистами. Предполагается, что они изменят свое поведение по мере перехода в старшие возрастные классы. Пожилые люди, с точки зрения общества, обязаны неукоснительно выполнять все обряды и предписания ислама.
- Таким образом, можно утверждать, что наибольшее влияние в Таджикистане имеет народный ислам, т.е. традиционная система верований, моделей поведения, различного для разных возрастных классов, половых и профессиональных групп.
- Эта ситуация сохраняется и до настоящего времени. Однако заметно усиление влияния ислама, в частности норм шариата на многие стороны жизни населения Таджикистана. об этом можно судить по результатам опроса общественного мнения, проведенного в августе 1999 г. в г. Душамбе.
- Согласно данным этого опроса, верят в бога 96,6% таджиков, 93,5% узбеков, 84,4% русских, 80,8% представителей других национальностей, проживающих в Душамбе — татар, корейцев, афганцев, украинцев и т. д. При этом следует отметить, что уровень религиозности у студентов выше, чем у пенсионеров: 97,3% студентов и 89,5% пенсионеров сообщили, что верят в Бога. Самый низкий уровень религиозности наблюдается у мужчин, работающих в сфере управления — 88,9% респондентов этой группы признали, что верят в Бога.

## ВЕРИТЕ ЛИ ВЫ В БОГА?

Вариант ответа	Количество ответов	Численность ответов в процентах
Да	473	94,6
Нет	20	4,0
Не знаю/нет ответа	500	71,4
Всего		100%

Конфессиональная принадлежность: из опрошенных 84% назвали себя мусульманами, 9,6% православными, 0,6% — относятся к другим христианским толкам, 0,4% отнесли себя к другим религиям (кришнаиты, буддисты, иудеи). Атеистами признали себя 4,4%.

Состав верующих по национальному признаку: 96,1% таджиков и 91,3% узбеков исповедуют ислам, 0,5% таджиков и 2,2% узбеков — православие. Православные таджики и узбеки в основном — выходцы из смешанных семей, где отец — таджик или узбек, а мать — русская. Можно видеть, что национальность традиционным определяется по отцу, а вот в выборе конфессии люди оказались более самостоятельными.

0,3% таджиков и узбеков исповедуют другие религии, 4,3% таджиков и 2,6% узбеков — атеисты. Это самый низкий уровень атеизации среди этносов, населяющих Таджикистан. Сравним с русскими: 84,8% русских, проживающих в Душамбе, исповедуют православие, 13% — атеисты.

42,3% представителей других народов исповедуют ислам, 23,1% — православие, 11,2% — другие христианские конфессии, 15,4% атеисты.

Молитва: из опрошенных мусульман не молятся вообще 40,4%, молятся 1 раз в день — 0,8%, 2 раза в день — 1,4%, 3 раза в день — 1,2%, 5 раз в день — 30,4%, 5 раз в день в период рамазана — 3,4%, регулярно — 1,6%, нерегулярно — 3%, отказались отвечать 17,8%.

Наличие мусульман, которые молятся 1-3 раза в день или нерегулярно, вызывает ожесточенные споры, которые ведут богословы, юристы, специалисты по трудовым отношениям, руководители организаций. Многие верующие молятся на работе, нарушая трудовой ритм и распорядок своего предприятия или организации. Верующие требуют организации намазхона — молельни в своих организациях. Если руководитель атеист, исповедует другую религию или же не имеет возможности обеспечить верующих надлежащим помещением, не желает останавливать производство по несколько раз в день, то это ведет к трудовым конфликтам. Некоторые мусульмане, также как и в других исламских странах, перешли на двух или трехкратную молитву — до начала и после трудового

Таблица 1.

дня, что вызывает споры о допустимости такой практики. Представители властей заняли различные позиции в зависимости от собственного мнения. Так, по мнению советника Президента Э. Рахмонова проф. В. Набиева «В Таджикистане можно молиться и на работе, и везде. Даже в тюрьмах есть мечети, где верующие отправляют свои религиозные потребности. Конечно, многое зависит от атмосферы учреждения и правил, принятых в нем. В некоторых учреждениях есть пустующие комнаты, которые можно использовать для этого. Если руководитель — верующий, то он может использовать комнаты отдыха рядом с кабинетом, где в случае желания могут молиться члены трудового коллектива».

Посещение мечети: В Таджикистане функционируют 5 тысяч зарегистрированных мечетей. Посещают мечеть один раз в неделю 5,8% опрошенных мусульман, по религиозным праздникам — 17%, изредка, когда есть время — 12,8%, 5 раз в день — 5,8%, никогда — 37,8%. отказались отвечать 15% респондентов — мусульман.

Чаще всех ходят в мечеть семейные таджики с низкими доходами. Узбеки посещают мечеть гораздо реже, в основном по религиозным праздникам и семейным обстоятельствам.

5 раз в день ежедневно ходят в мечеть таджики — пенсионеры и безработные.

Паломничество: в 1997 г. хадж в Мекку совершили 5600 граждан Таджикистана, в 1998 г. — 3200, в 1999 г. — 4000, в 2000 г. — 2601 человек. Уменьшение числа паломников в последние годы вызвано удорожанием паломничества и снижением жизненного уровня населения Таджикистана. Стоимости проезда, королевских сборов, установленных Саудовской Аравией для паломников, виз, включая введение визовых режимов в странах СНГ, через которые проезжают паломники, сделали для многих мечту о хадже недостижимой.

Соблюдение религиозной обрядности: регулярно соблюдают религиозную обрядность 49,2% опрошенных, частично — 42%. Не соблюдают — 6,8%. Отказались ответить 2%.

Если проанализировать данные по половозрастным, социальным, профессиональным группам, то можно видеть, что соблюдение мусульманской обрядности связано прежде всего с уровнем дохода, с образованием, и с занятостью.

Материалы опроса показали, что чем выше уровень образования, тем реже участие в обрядах. Самое строгое соблюдение обрядности наблюдается среди безработных (66% признали, что регулярно соблюдают все обряды, включая пост), самое низкое — среди инженерно-технического персонала (34%). Любопытно, что студенты относятся к исполнению обрядов строже, чем пенсионеры — 89% опрошенных студентов и 84% пенсионеров соблюдают пост и другие обряды.

Из доклада С. ОЛИМОВОЙ.

Заметно, что говоря о шариате, многие прежде всего ассоциируют его с особенностями мусульманского семейно-брачного права. Женщина и шариат, мусульманский брак, внутрисемейные отношения по шариату — тема ряда выступлений на конференции. Выясняется, современная женщина не опасается шариата, напротив, видит в нем гарантии прочности своего социального статуса материального благополучия, а главное — социальной защищенности ребенка, рожденного, по современным гражданским меркам, от «незаконного» мужа. Мусульманский брак в таком случае уравнивает всех детей в имущественных правах и социальном статусе.

А. ЮНУСОВА.



Разрешение иметь несколько жен по шариату евроцентристы расценивают как дискриминацию женщины, частенько мусульманских мужчин изображают извращенцами. Однако, согласно Исламу, половое отношение разрешено только для супругов. Внебрачные же связи по мусульманским понятием — прелюбодеяние, которое должно подвергаться жестокому наказанию. С точки зрения мусульман — в России на деле многоженство разрешено в самом худшем и

для матери, и для ребенка варианте, так как мужчина, не вступая в официальный брак, фактически снимает с себя ответственность за материальное обеспечение, за воспитание своего ребенка. Более того, в Уголовно-процессуальном Кодексе Российской Федерации уже отсутствует статья о наказании за многоженство, и в наше время, когда запросто можно подделать или же «сделать» новый документ, этим очень удачно пользуются брачные аферисты. Как принято в России — нет наказания, значит, можно.

Почему-то в семьях исламского типа привыкли видеть только отношения «мужчина — женщина», то есть только половые отношения. Забывается третья сторона — дети. Для примера: мусульманам второй раз разрешали жениться, в основном, в случае бесплодия первой жены, или же когда жена тяжело больна и не может ухаживать за детьми. Разрешением многоженства в шариате логически заложено право ребенка расти в полной семье. А в нашем законодательстве игнорируется такое право ребенка: на сколько процентов оно реализуется, мы уже выше говорили. Получается, что под видом устранения дискриминации женщины на деле стали дискриминировать детей. Огромное количество детей ныне растет с комплексом безотцовщины, с чувством ущемленности. Какой же гражданин из них вырастет?

Сейчас по сути немало семей, где мужчина сожительствует одновременно с несколькими женщинами, нередко все об этом осведомлены и терпят такое положение. Однако статус таких семей очень низок в обществе и оскорбительный в первую очередь для женщины. Такое явление нередко и среди немусульманского населения, поэтому законодательным разрешением многоженства может воспользоваться любой гражданин, ведь в общей сложности здесь дело не только в религии.

разрешение многоженства — это не принуждение и им воспользуется не так уж много людей, ведь нынешняя мусульманка — эмансипированная, образованная, зачастую имеет собственный материальный источник и ей самой решать — какого типа семья ей больше подходит. В республиках, где уже разрешено многоженство, такое право тоже не очень спешат реализовать. Так и должно быть. Обычно закон начинает стробатывать после больших войн, каких-то катастроф.

Иногда, в пику предложениям законодательного разрешения многоженства, начинают предлагать и многомужество. В этих случаях опять же просматривается схема «мужчина-женщина», то есть всего лишь половые отношения, а не семейные (супруг — супруга — ребенок). А во-вторых, на территории России такое явление исторически не было характерно ни одному народу, ни одной религии.

Из доклада Г. Ситдыковой.

**Положение мусульман в России, роль шариата в развитии мусульманских народов Поволжья, Урала, северного Кавказа, возрождение ислама и отдельных элементов шариата и исламской социальной системы в виде общинной или вакуфной собственности, правовой статус мусульман мусульманского духовенства России в XVIII-XX вв., ислам и армия — такие вопросы были рассмотрены в выступлениях Р. Рахимова, А. Ногманова, Л. Ямаевой, А. Файзуллиной и др.**

А. ЮНУСОВА.

Заметно возросшая роль ислама в современном мире, безусловно, определяет и общий рост интереса к нему в обществе в целом и, разумеется, прежде всего, в востоковедной среде. Весьма показательны, между тем, является и постепенно разворачивающийся в последнее время на гуманитарных факультетах различных университетов Санкт-Петербурга процесс изучения и преподавания отдельных аспектов истории и культуры ислама. Курсовые и дипломные работы, магистерские и кандидатские диссертации, посвященные исламу и мусульманскому праву — шариату, нередко защищаются сегодня на философском и юридическом факультетах, на факультетах социологии и международных отношений Санкт-Петербургского государственного университета, в Санкт-Петербургском филиале Института Востоковедения РАН, а также во многих других вузах и исследовательских центрах города на Неве.

**От признания достижений мусульманской правовой культуры выиграют не только мусульмане, но и современное общество в целом.**

А. Б. ЮНУСОВА.

## Председатель оргкомитета конференции

Юнусова Айслу Билаловна, доктор исторических наук. В 1976 г. закончила исторический факультет Ленинградского государственного университета, в 1982 — аспирантуру МГУ. В 1997 г. в Российской академии госслужбы при президенте РФ защитила докторскую диссертацию. Работает в должности профессора кафедры новой и новейшей истории Башкирского государственного университета, преподает историю стран Востока, исламоведение.



Доктор исторических наук, профессор, заведующая кафедрой новой и новейшей истории БГУ.

Заслуженный работник культуры Республики Башкортостан, Председатель Башкирского республиканского отделения Российского общества историков-архивистов, Член Совета по де-

лам религий при кабинете Министров РБ, Член Совета по проведению государственной религиозно-ведческой экспертизы при Министерстве юстиции РБ, Член Президиума Башкортостанского отделения российского Фонда культуры.

Отдельно следует сказать о выступлении Н. Дьякова, он рассмотрел процесс изучения ислама и шариата в исторической ретроспективе. Санкт-Петербургская исамоведческая школа была и по сей день остается направляющей в российском востоковедении, хранительницей традиций, заложенных такими учеными, как А. К. Казембек, В. В. Бартольд, И. Ю. Крачковский, И. П. Петрушевский и другими. Сегодня кафедра исламоведения восточного факультета Санкт-Петербургского университета — единственная в России. Однако ее интеллектуальный, научный, методико-педагогический потенциал дает основание надеяться на распространение ее традиций и опыта в других вузах страны.



А. ЮНУСОВА.

В целом, в истории развития исламских студий в стенах Санкт-Петербургского университета можно выделить следующие главные этапы:

1. Период становления преподавания и изучения отдельных аспектов истории, культуры и языков народов мусульманского Востока — от основания в Петербурге Петром 1 Академии и Университета в 1724 г. вплоть до открытия в 1855 г. ФВЯ.
2. Этап развития основных направлений ближневосточных, в том числе арабистических и исламоведческих исследований, а также преподавания соответствующих курсов на восточном факультете Санкт-Петербургского университета с момента его образования в 1855 г. и до 1918 г.
3. Преподавание востоковедных дисциплин, связанных с историей и культурой мусульманского мира в различных историко-филологических подразделениях Петроградского/Ленинградского университета с 1919 г. до 2-й мировой войны.
4. Наконец, последний, современный этап в развитии исламоведения и других ближневосточных дисциплин на Восточном факультете ЛГУ/СПбГУ после его воссоздания в 1945 г. и до настоящего момента.

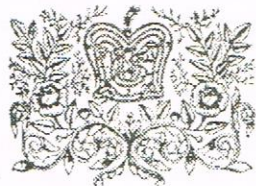
Каждый из указанных хронологических периодов одновременно представлял собой качественно новую ступень в развитии университетского и академической и методологической базы.

Из доклада Н. Дьякова.



# Это был претендент «соответствующий во всех отношениях видам правительства»

## Муфтий Габдулвахид Сулейманов



10 июня 1840 г. появился указ Николая I о назначении муфтием занимающего ранее должность имама-хатыба Санкт-Петербургской мечети тархана Габдулвахид Сулейманова.

Габдулвахид Сулейманов родился в 1786 г. в семье ахуна Курмышского уезда Симбирской губернии. Получил основательное религиозное образование в нескольких медресе, в том числе в с. Каргалы. Как и его предшественники на посту муфтия, Габдулвахид Сулейманов неплохо владел арабским и фарси. В начале XIX в. он приезжает в Санкт-Петербург и поступает на службу к татарским купцам. Наряду с торговой деятельностью он совершает богослужения на пятничных собраниях мусульман.

Вскоре Габдулвахид Сулейманов удается завоевать доверие торговцев, в основном выходящих

из Нижегородской губернии. Последние, заручившись предвзвешенной поддержкой столичных чиновников, ходатайствовали перед Духовным Собранием об образовании в городе нового прихода с освобожденными гражданскими муллами. В 1822 г. Габдулвахид Сулейманов после экзамена в Духовном собрании стал имам-хатыбом Санкт-Петербургской соборной мечети. Сразу после назначения он повел борьбу с военным имамом Емликханом Рахманкуловым, которому прежде принадлежали монопольные права в совершении религиозных обрядов, за влияние в столице. Передача сфер влияния происходила тяжело и сопровождалась конфликтами не только имамов,

но и их многочисленных сторонников. Конкурирующие стороны обращались даже к императору Александру I. Мухамеджан Хусейнов после нескольких попыток помирить имамов просил министра внутренних дел «... дать указание муллам, что если они осмелятся утруждать начальство подобными просьбами, то с ними будет поступлено как с людьми беспокройными и неблагонадежными быть в духовном звании». В итоге чаша весов склонилась в сторону Габдулвахид Сулейманова.

В 20-х гг. XIX в., когда правительство учредило Кавказский полускадрон и дети горских дворян стали поступать в кадетские корпуса, министерство внутренних дел поручило Габдулвахиду Сулейманову вести среди них воспитательную работу. За успехи в пропагандистской работе, целью которой было «внушение доверия к правительству», ахун в 1832 г. удостоился тарханского звания. В 1835 г. Габдулвахид Сулейманов по протекции начальника военно-учебных заведений Велико князя Михаила Павловича занял должность законоучителя мусульманских воспитанников Царского кадетского корпуса. В 1826 г. он участвовал в переговорах с султанами Большого и Среднего джузов, и как отмечалось в послужном списке, содействовал присоединению их к России.

Н. И. Ильминский пренебрежительно относился к способностям Габдулвахид Сулейманова. Он считал его петербургским разносчиком, «втершимся» в доверие к мусульманам, ставшим муллой, а потом сделавшим головокружительную карьеру при помощи департаментских чиновников. Но на самом деле решающую роль в назначении Габдулвахид Сулейманова муфтием сыграл его давний покровитель Великий князь Михаил Павлович.

При вступлении в должность Габдулвахид Сулейманов представителем власти выразили надежду, что «новый муфтий мог бы с успехом содействовать к очищению понятий магометан вообще и к распространению между ними необходимой грамотности». В то же время оренбургскому гражданскому губернатору показалась подозрительной восторженная реакция уфимских мусульман на выбор правительством. Он

считал необходимым внушить Габдулвахиду Сулейманову открыть в Уфе мусульманскую академию с обязательным преподаванием русского языка.

Габдулвахид Сулейманов пытался провести реформирование Духовного собрания, четко определить правовой статус муфтия, как главы религиозного учреждения. Уже после двухмесячного пребывания в должности он жаловался В. А. Перовскому о том, что муфтий, обязанный в силу давно назревшей необходимости реформировать учреждение, фактически лишен даже минимальных рычагов власти.

Габдулвахид Сулейманов предлагал усилить административные функции муфтия и сформировать его собственный аппарат. Для начала муфтий считал необходимым назначение к нему личного секретаря. В этой роли он видел служащего Инспекторского департамента Военного министерства Е. Солонникова, который часто оказывал услуги Габдулвахиду Сулейманову еще в Санкт-Петербурге. Правительство, изучив предложение муфтия, сочло нецелесообразным производить какие-либо изменения в структуре Духовного собрания.

Безуспешно закончились и последующие попытки муфтия осуществить изменения в формировании кадров духовного собрания, в повышении его статуса. Местные власти использовали Габдулвахид Сулейманова для различных общественных акций. По просьбе гражданского губернатора А. А. Македонского он вступил в оренбургский попечительный комитет о тюрьмах, а в мае 1856 г. стал его директором. Вице-директором комитета являлся епископ Оренбургский Антоний. Именно таким образом власти пытались наладить межконфессиональное сотрудничество. Во второй половине XIX в. муфтий постоянно занимал должность директора попечительского комитета о тюрьмах.

Габдулвахид Сулейманов, в отличие от других муфтиев, правительство почти не жаловало орденами и ценными подарками. Только в 1849 г. Николай I поощрил муфтия 1500 руб. сер., да еще его дети получили звание тархана. В 60-х гг. XIX в. в России начались серьезные реформы в организации управления, суда, образования и т. д. Веяния этих перемен частично затронули и религиозную сферу общества.

Кончина Габдулвахид Сулейманова в 1862 г. пришлась как раз на время начала реформ.

# Ученые-исламоведы об исламских праздниках

Во всех хадисах, относящихся к мираджу, утверждается, что проводником Мухаммеда во время его ночного путешествия был архангел Джабраил. Вместе они сели на фантастическое животное Бурак и отправились из Мекки в Иерусалим, затем на небо, вернулись в Иерусалим и, наконец, снова в Мекку.

Египетский богослов Мухаммед Дияб, ссылаясь на некоторые хадисы, утверждает, что ангел Джабраил на Бурাকে ожидал Мухаммеда около мекканской мечети, откуда они начали свое путешествие. Сперва они побывали на горе Сина (Сион), затем прибыли в Бейт-Акса в Иерусалиме. Мухаммед зашел в мечеть и совершил там два rakata молитвы: когда он выходил из мечети, Джабраил спросил его: «О Мухаммед! Ты узнал, кто молился за твою спиной?» — «Нет». — ответил Мухаммед. «Это были пророки Ибрахим, Муса, Дауд, Иса и другие».

Затем Джабраил преподнес Мухаммеду два бокала — с молоком и вином (в другом хадисе — еще и третий — с водой). Мухаммед взял молоко. На основе этого и других хадисов мусульманские богословы установили запрет на алкогольные напитки.

Еще в одном хадисе говорится, что по пути в Иерусалим Мухаммед почувствовал приятный запах. Джабраил объяснил, что это запах духов жены и дочери фараона.

В соответствии с одним из хадисов сподвижник Мухаммеда Зейд ибн Харис спросил Пророка, как ему удалось проникнуть в небесное пространство. Мухаммед на это ответил, что нет предела возможностям Бога, который способен сотворить входы и выходы. Египетский богослов Мухаммед Раджа Ханafi, основываясь на хадисах, описывает Царство небесное и прием там Мухаммеда. Например, когда Мухаммед с Джабраилом поднялись на небо, они остановились у его ворот. Джабраил крикнул хранителю ворот: «Открой!» За воротами послышался голос «Кто там?»

— Я, Джабраил.  
— С тобой есть кто?  
— Да, со мной посланник Бога Мухаммед.  
— Его пригласили?  
— Да.

Когда раскрылись небесные ворота, Пророка встретил Адам. Справа и слева от Адама стояло по одному человеку. Стоящий справа смеялся, слева — плакал. Джабраил объяснил, что правая сторона — место обитателей рая, левая — обитателей ада. Поднявшись на второе небо, они увидели пророков Иахью (Ионна) и Ису, на Третьем — (Аарона), на шестом — пророка Мусу (Моисея). Наконец, Мухаммед и Джабраил поднялись на Седьмое небо, где восседал праотец — патриарх всех пророков Ибрахим (Авраам). Здесь пре-

дание достигает своей кульминационной точки, ибо Седьмое небо — «потолок небес».

В легенде говорится также, что в небесные врата входило каждый день 70 тысяч ангелов, оттуда же ни один ангел обратно не выходил.

Во время небесного путешествия перед Мухаммедом и ангелом Джабраилом прошла толпа людей, которые глотали плоды дерева аз-заккум (адского дерева, плодами которого кормят грешников). Мухаммед спросил: «О Джабраил, кто эти люди?» — «Они из твоего народа. Это те, кто не платил налога закят и милостыню садака из своих богатств». Затем они увидели мужчину, который напрасно пытался поднять огромную кучу дров. Джабраил объяснил, что это тоже человек из народа Мухаммеда, присвоивший себе чужое добро, оставленное у него на хранение. Далее Мухаммед увидел маленький камень, из которого вышел огромный бык, не сумевший затем обратно укрыться в камень. Джабраил объяснил, что, будучи человеком, этот бык был большим хвастуном, затем раскаявшимся.

Мимо Мухаммеда прошла еще одна толпа. Составлявшие ее люди глотали горящие угли и испускали жуткие крики боли. Джабраил объяснил, что они присвоили имущество сирот, и потому их желудки заполнены адским пламенем, после них прошли люди, которые вырывали и съедали куски мяса из своих бедер. Они оказались клеветниками.

Еще одна легенда мираджа связана с установлением мусульманского пятикратного молитвенного обряда.

Во имя небесного путешествия Мухаммеда пророк Моисей спросил его, какое обязательство наложил на него и его народ Бог. Мухаммед ответил: «Хамсин салат» (50 молитв). Моисей сказал ему: «Вернись и переспроси Бога, ибо совершать каждый день 50-кратную молитву — не под силу твоему народу». В хадисе говорится, что Мухаммед несколько раз спрашивал и уточнял у Бога число повседневных молитв. И наконец Бог пожалел его и сократил это число до пяти. (По-арабски «пять» — «хамса», «Пятьдесят» — «хамсин»).

Мусульманские богословы комментируют данный хадис таким образом: пятикратная молитва, совершаемая с верой и душой, равна 50-кратной молитве. Другая версия толкования: 50 кратную молитву следует совершать 27-го раджаб — в ночь вознесения Мухаммеда на небо и т. д. В последние годы мусульманские богословы особенно усилили пропаганду мираджа в связи с освоением космоса.

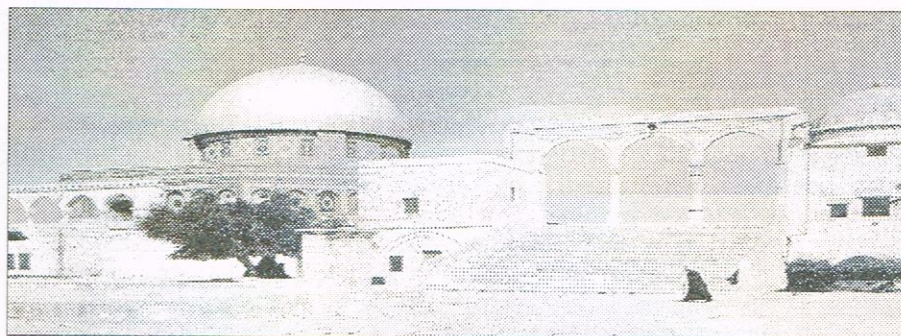
Следует отметить, что в Коране нигде не встречается термин «мирадж» в смысле

«вознесение». 17-я сура Корана называется «перенес ночью», а первый ее аят (он воспроизведен на 1 странице газеты) тоже говорит только о «перенесе». Мухаммеда из Мекки в Иерусалим.

Мусульманские богословы утверждают, что правильное толкование термина «мирадж» изложено известным арабским историком XII в. Ибн аль-Асиром, который объясняет, что мирадж есть лестница, по которой ангелы спускались на землю и поднимались обратно на небо. По той же лестнице из Иерусалима ангел Джабраил по велению Бога вознес Мухаммеда на небо.

В свете современных представлений о космических полетах мусульманские богословы уточняют детали путешествия Мухаммеда. Как уже говорилось, Мухаммед совершил ночной полет на фантастическом животном Бурাকে. Поскольку арабское слово бурак происходит от корня «барк», что означает «молния», а в настоящее время — «телеграф», «телеграмма», египетский шейх Абдулмунсиф Абдулфаттах сделал следующее заявление. Поскольку современная наука считает самой большой скоростью скорость света, который за 1 секунду проходит 7 раз вокруг Земли, этот богослов восклицает: «Не превратилось ли благодарное тело Пророка в свет и не удалилось ли в космос со скоростью света», и далее утверждает, что современная наука не отрицает превращение материи в свет и возвращение последней к первоначальной форме. Так что в современном толковании мираджа животное Бурак, на котором Мухаммед совершил свое небесное путешествие, превращается в молнию или электричество, а тело Мухаммеда — в свет, затем снова принимая человеческий образ.

Египетский богослов д-р Абдулазиз Азам задает вопрос: почему Мухаммед не совершил свое путешествие на небо прямо из Мекки, а сделал остановку в Иерусалиме? И сам отвечает: Иерусалим с древнейших времен является колыбелью и отправным пунктом небесных посланий. мечеть Аль-Акса в Иерусалиме была первой киблой. Другие богословы утверждают, что Мухаммед посетил Иерусалим, чтобы встретиться с прежними, библейскими пророками — Авраамом, Моисеем, Иисусом и др., — и этим подтвердил свое уважение и признание Священных писаний иудаизма и христианства, доказал, что иудаизм, христианство и ислам имеют единую основу.



Учредитель: Центральное Духовное Управление Мусульман России и Европейских стран СНГ. Адрес: г. Уфа, ул. Тукаева, 50. Тел.: 50-80-86; факс 50-80-99.

Главный редактор Т. Таджуддин. Ответственный за выпуск З. Карабаева

Отпечатано в ГУП ИШК МВД РБ «Типография им. Ф. Э. Дзержинского». Адрес типографии: ул. Коммунистическая, 27. Телефон 22-40-72. Лицензия Б 848074, выдана Министерством печати и массовой информации Республики Башкортостан 12 сентября 1996 г. Заказ 909. Тираж 999.

Уважаемые читатели! Относитесь с почтением к газете, не используйте ее в недостойных целях, ибо в ней упоминается имя Создателя. За добро ваших сердец воздастся вам добром. Уважаемые читатели, выпуск номера задержался по техническим причинам.